

Культура ислама

© Панищев Алексей Леонидович¹

Россия, Курск. Курский институт социального образования
(филиал) Российского государственного социального университета
Россия, Курск, ул. К. Маркса, 53.
E-mail: aleksepanishhe@rambler.ru

Представленная работа посвящена культуре ислама. Данный материал предназначен для решения дидактических задач и адресован студентам, обучающимся по гуманитарным специальностям. Информация, изложенная в данной учебно-методической работе, может быть полезна и интересна любому человеку, который интересуется культурологией и религиоведением.

The work is devoted to the culture of Islam. This material addresses to decide to didactical questions and can be use by students of humanitarian specialization. This work can be applied for any people, who interest to culturology and religious studies.

Ключевые слова: культура, религия, ислам.
The key words: culture, religion, Islam.

Геополитическая ситуация, сложившаяся к началу XXI века, показывает нам то, что прогнозы С. Хантингтона относительно столкновения цивилизаций имеют веские основания. Одной из таких цивилизаций является исламская. По количеству адептов среди мировых религий ислам лидирует, а его наступление становится всё более и более очевидным. По мере дехристианизации западноевропейского и российского обществ позиции ислама резко усиливаются. Идея мирового халифата уже не кажется утопичной, потому-то многие исследователи в последнее время уделяют пристальное внимание изучению исламской культуры. Особенно злободневна тема джихада. Общественности, столкнувшейся с проблемой терроризма на почве исламского фундаментализма, часто трудно понять: действительно ли в самом вероучении мусульман есть призывы к уничтожению представителей иной веры или же исламский терроризм есть результат фанатизма, необразованности людей, ставших жертвой умелых манипуляций общественным сознанием отдельных преступников, прикрывающих свои античеловеческие деяния знаменем ислама. Чтобы разобраться в этих вопросах, важно проанализировать само мусульманское вероучение, в частности ту литературу, которая в данной религии считается священной.

¹ Панищев А.Л. – кандидат философских наук, доцент кафедры философии и социологии Курского института социального образования (филиала) Российского государственного социального университета, профессор РАЕ.

Россия, как многонациональное, мультикультурное государство, традиционно, долгое время являя пример общенациональной праведности, обеспечивала мирное сосуществование представителей многих религий, однако с началом и усугублением духовного кризиса России, нравственного разложения значительной части российского общества отношения с исламским миром резко осложнились, и тема межконфессиональных отношений в России стала актуальна. Поэтому-то культуру ислама необходимо знать и понимать, что поспособствует предупреждению ряда конфликтных ситуаций.

Общие особенности культуры ислама

Исламская культура отличается консерватизмом и высокими требованиями морального характера. Однако, как показывает практика, консерватизм в следовании традициям отнюдь не мешает исламскому обществу стремиться к новшествам в области техники, медицины, вооружений. Например, авиакомпании ряда арабских стран оснащены самыми передовыми моделями самолётов и средствами их обслуживания. Для своих больниц правительство арабских стран приобретает современное оборудование, эффективные медикаменты. Тем не менее, чтобы жить в исламской стране, конструктивно выстраивать коммуникации с мусульманами, надо понимать и уважать обычаи и нормы мусульманской веры. То, что допускается в Западной Европе, на Востоке жёстко пресекается как обществом, так и государством. В светском мире Западной Европы часто забывается о том, что жизнь в любой культуре достаточно сложна, наполнена негласными правилами, церемониями, невыполнение которых может сорвать и деловые переговоры на межгосударственном уровне, и расстроить дружеские отношения между частными лицами. Так, не следует протягивать мусульманину какую-либо вещь левой рукой – это знак пренебрежения. Это, конечно, деталь, но именно от таких, казалось бы, незначительных деталей во многом зависит успех в общении между людьми. В целом можно выделить следующие черты культуры ислама:

— Строгое следование догматам веры. Ряд догматов ислама в мусульманских государствах носят правовой характер и являются обязательными.

— Абсолютная вера в Аллаха как единого Бога.

— Принятие концепции линейного времени.

— Господство мужчины как в социально-политической жизни общества, так и в духовной. Последняя выражается в восприятии мужчиной женщины как средства утверждения своего достоинства. Даже в представлениях о рае преобладают интересы мужчин. Вместе с тем мужчина имеет и обязанности перед женщиной. Эти обязанности, также как и права женщины, прописаны в четвёртой суре «Женщины». Мужчина, согласно Корану, может иметь до четырёх жён, а также невольниц, количество которых в Коране не прописано. «Если боитесь, что будете несправедливы к ним

[жёнам] в разделе, то берите себе одну жену или невольниц, которыми владеет ваша десница» (4 сура, 3 аят). В пятнадцатом аяте указано, что женщин, уличённых в прелюбодеянии, запереть «в домах ваших, пока не примет их смерть». В то же время в следующем шестнадцатом аяте пишется, что мужчин, уличённых в содомии, следует бранить и бить, а если те исправятся, то Аллах их простит. Здесь очевидны различные подходы к наказанию женщины и наказанию мужчины.

— Принцип неприкосновенности частной собственности основан на убеждении, что вся собственность дана человеку Аллахом.

— Сохранение некоторых принципов родоплеменных отношений. Здесь важно отметить, что во время жизни пророка Мухаммада родовые законы на Аравийском полуострове были особенно сильны, и многие из них препятствовали развитию общества. Например, в доисламском обществе арабских племён в голодные времена новорождённых девочек часто закапывали в песок. В Коране же это запрещено. Также Мухаммад упорядочил право кровной мести. Если до принятия ислама кровная месть в арабских племенах носила неограниченный характер, то в Коране прописывается ветхозаветный принцип талиона («око за око»), но при этом отмечается, что милосердие Аллаха будет к тем, кто сможет простить своего ближнего. Обращает на себя внимание и то, что в Коране содержатся нормы правового характера. Например, в девяносто втором аяте четвёртой суры указывается на то, что если правоверный убил по ошибке другого правоверного, то семье убитого он должен вручить штраф и отпустить на волю верующего раба, а если раба нет, то два месяца соблюдать пост. В данном случае происходит смешение религиозных норм с государственным правом, т. е. с земным судопроизводством.

Культура арабских племён перед зарождением ислама

Арабское слово *ислам* означает *покорность*, или *послушание*. Это слово имеет и другой смысл, а именно: означает *мир*, предполагающий гармонию духовного и физического развития и добрососедские, спокойные отношения с людьми своей веры. Ислам возник на Аравийском полуострове в области Хиджас, через которую пролегали торговые пути. Центром Хиджаса была Мекка. Именно в Мекке находилась главная святыня арабов – *хаджар аль асват* – *Кааба* (от араб. *ка'б* – *куб*), или *чёрный камень*. По сути, Кааба представляла собой здание кубической формы, в которое вмурованы два камня. Сами камни, по всей вероятности, имеют метеоритное происхождение, но в сознании народа они наделены религиозным смыслом. Вокруг Каабы находилось более 300 идолов, каждый из которых имел свои функции. Территория вокруг Каабы в радиусе 15–20 километров с языческих времён считалась священной. Существовало поверье, что, если человек обойдёт Каабу, касаясь идолов руками, то получит покровительство богов. Таким образом, в арабском обществе были предпосылки к принятию

монотеистической религии, поскольку, поклоняясь многим богам, люди одинаково чтили и Каабу. Заметим, что в религии доисламского арабского общества между множеством богов присутствовал один бог, которого называли Аллахом. Одним же из наиболее почитаемых богов у арабов считался Эл (*предок* или *сильный*). Этот бог упоминается и в финикийских текстах, а с семитского языка слово *эл* переводится как *бог*. Здесь необходимо отметить то, что с IV века на Аравийском полуострове распространилось движение ханифов, пророков-проповедников, призывавших уверовать в единого бога и отказаться от языческого поклонения идолам. Существуют сведения, согласно которым некоторыми из ханифов использовалось слово *Аллах* (*ал* или *эл* – общесемитский корень понятия *бог*).

В Мекке также жили христиане, иудеи и аскеты, ведущие благочестивый образ жизни и исповедовавшие единого Бога. Однако аскеты не причисляли себя к какой-либо религиозной группе. В принципе арабам было сложно определиться с принятием какой-либо из уже существующих религий. Зороастризм являлся религией враждебных для арабов персов; принятие иудаизма предполагало освоение иврита, на котором написаны священные тексты иудеев; осмысление же христианского вероучения требовало развитой философской мысли, которой у языческих арабов не было. Для арабов особенно сложным было воспринимать идею богочеловечества Христа, поэтому им было проще видеть в Иисусе Христе либо только человека, либо исключительно Бога.

Период до возникновения ислама называется *джахилийи* – *варварство*. Необходимо отметить, что Коран, который является более близким письменным источником к периоду джахилийи, открывает отрицательные обычаи, которые имели свое место в арабском обществе в доисламский период: кровосмесительные браки, зарывание в землю новорождённых девочек, кровная месть, пьянство. Доисламские верования арабских племён в значительной степени были феминизированы. Большинство племён имело своих богинь. В Коране упоминаются имена четырёх богинь, почитавшихся арабами до Муххамада: ал-Лат, ал-Уzza, Манат и Сува (Коран 53 : 20, 21; 71 : 24). Некоторые бедуинские племена возводили своё происхождение к женщине-прародительнице, имя которой, в свою очередь, стало этнонимом родовой группы, например: хиндиф, бахила, баджила, мархидж и др.

Говоря о положении женщин в период джихалийи, надо заметить, что по этому вопросу нет единого мнения. Некоторые учёные полагают, что положение женщины в это время было крайне тяжёлым и явно несправедливым. Становление же ислама обеспечило женщине соблюдение некоторых её прав. Тем не менее более распространено мнение, что женщина, хотя и не была во всем равноправна мужчине, но она и не являлась собственностью мужа. Она свободно присутствовала в мужском обществе, участвовала в военных походах, не носила паранджу, не была ограничена исключительно домом. Это мнение подтверждается доисламской арабской литературой, где воспеваются женщина и любовь к ней. Однако любовь можно понимать и в тотальной «заботе» о женщине, сводимой к жёсткому контролю. В мусульманских

преданиях отмечается, что, когда мусульмане Медины вступили в Мекку, они приняли присягу этому городу отдельно от мужчин и отдельно – от женщин. Этот факт говорит о том, что горожанки-аравитянки в то время могли принимать участие в общественной жизни. Известный историк ат-Табари (838–923) приводит предание о том, что халиф Омар I позвал свою жену Уим Кельсум по имени к столу, за которым сидел гость. Когда же она отказалась, сославшись на то, что она не одета соответствующим образом, то халиф пожалел об этом и сказал: «Если бы она согласилась, то ты, гость, был бы лучше угощаем». На этом примере мы видим, что женщина не была рабыней мужчины, она пользовалась почётом, имела право выбора, имела возможность сидеть за столом вместе с мужчинами, имела право отказаться от чего-либо. Тем не менее рождение девочки в доисламском мире у арабов не приветствовалось, а если семья переживала трудные времена, то новорождённую нередко закапывали в песок. Впоследствии этот варварский обычай был осуждён в Коране (сура 16 : аяты 58-59).

Зарождение ислама

Возникновение ислама непосредственно связано с личностью Мухаммада (570–632). Мухаммад был из рода Хашимитов. Само арабское слово *хашим* означает «*делящий хлеб*», а называть предков Мухаммада Хашимитами стали потому, что они делились своим хлебом с бедными людьми, то есть род Мухаммада был известен добротой и щедростью. Согласно преданию, когда Амина, мать основателя ислама, родила Мухаммада, то в Мекке рухнули идолы, а в главном храме зороастрийцев в Гандзаке (северо-запад Ирана) потухло пламя.

Отец Мухаммада был небогатым торговцем, который вскоре после рождения Мухаммада умер. Мать Мухаммада скончалась, когда ему было 6 лет. Через два года умер его дед, хранитель идолов Каабы, и заботу о воспитании ребёнка взял на себя дядя. Мухаммад в 21 год женился на Хадидже, вдове, имевшей успешные торговые дела.

С 610 года Мухаммад начал проповедовать ислам. По преданию, Мухаммаду явился некто со свитком и приказал ему читать, но Мухаммад не умел читать и вначале отказался. Тогда этот некто сказал: «Читай во имя Господа Твоего, Который сотворил... человека...». Мухаммад повторил сказанные слова и был отпущен. Мусульманами считается, что этим некто был ангел Джабраил, который стал регулярно являться Мухаммаду. Когда Мухаммад начал рассказывать о своих видениях, его приняли за одержимого злым духом – джином. Вскоре ночью к нему опять явился Джабраил и, посадив его на белую лошадь, показал ему святы места, в частности Иерусалим. Далее они помолились, и Мухаммад получил от ангела основные заповеди Бога: пятикратная молитва и неприятие вина. Утром Мухаммад рассказал о новом видении, при этом описывая с удивительной точностью все места Иерусалима, даже перечислил караваны, идущие в сторону Мекки.

После этого события Мухаммад начал активно проповедовать идею единого Бога, но первоначально сторонников у него было немного. После смерти его дяди и жены Мухаммад остался в положении изгоя, а власть в его роду перешла к его недоброжелателю Абу Талибру.

Однако идеи Мухаммада были приняты в небольшом городе Ясрибе. Фактически это было поселение, расположенное в оазисе в 350 км севернее Мекки. В этом городе население состояло в основном из двух племён, которые враждовали друг с другом и искали честного судью, способного решить конфликтные ситуации. Мухаммад как раз славился честностью и объективностью.

В *сентябре 622 года* Мухаммад отправился в Ясриб, который впоследствии стал называться Мадинат ан-Наби (город Пророка), или Мединой. Этот год (622 г.) стал началом мусульманского летоисчисления и временем зарождения ислама. Мухаммаду по-прежнему являлись видения, в которых давались новые законы ислама, советы о том, как вести проповедь и общаться с иноверцами. В целом же проповеди Мухаммада были очень успешными, и вскоре сторонников ислама стало достаточно много. В январе 630 г. войска Мухаммада вошли в Мекку. В городе сопротивление было минимальным. Только один отряд столкнулся с толпой защитников города, но они после короткой схватки быстро отступили. Далее распространение ислама проходило по всему Аравийскому полуострову. Процессу распространения ислама способствовал и тот факт, что арабам нужна была религия, вокруг которой они все могли бы объединиться и противостоять Абиссинии, Византии, Ирану. Значительную роль сыграл и сам Мухаммад, отличавшийся разумным подходом к решению различных вопросов. Христиан и иудеев Мухаммад первоначально называл своими духовными братьями, однако после того, как иудеи вступили в заговоры с противниками Мухаммада, отношения между мусульманами и иудеями резко охладели.

После смерти Мухаммада в 632 году мусульман возглавил отец его жены Абу Бакр. Он организовал ряд удачных военных походов, в результате которых образовалось мусульманское государство. Умер Абу Бакр в 634 году. В течение следующего столетия сподвижниками Мухаммада был создан Арабский Халифат, через государственную силу которого ислам распространился на обширные территории.

Священные книги ислама. Мусульманские храмы

Основной священной книгой мусульман является Коран (от араб. *ал-кура́н* – чтение вслух, возглашение). Считается, что оригинал Корана лежит у трона Аллаха. Фактически эта книга представляет собой записи тех откровений, которые произнёс Мухаммад с 610 по 632 гг. Коран был написан с 650 по 656 гг. В Коране содержится 114 сур, состоящих из аятов. Первую суру – «Открывающую» (Фатиха) – должен знать наизусть каждый мусульманин. Также особое место отводится 255 аяту второй суры (Аль-

Бакара), в которой изложены основные принципы мусульманской веры. Своего рода символом веры у мусульман считается 112 сура.

Для наименования Корана обычно используются следующие понятия: 1) Фуркан (отличие добра от зла), 2) Китаб (Книга), 3) Зикр (Напоминание), 4) Танзилъ (Ниспослание). В этих наименованиях акцентируется внимание на том, что Коран в качестве дара ниспослан людям Аллахом по милосердию, то, что этот дар есть книга, через которую человеку напоминают о нормах поведения, о его вере, через которую он познаёт отличие добра от зла.

Коран был записан на мекканском диалекте арабского языка в поэтической форме, и многие мусульмане считают, что Коран лишь в том случае настоящий, если написан на арабском языке. Поэтому переводы Корана часто называют «переводами смыслов». В этом убеждении есть доля истины, поскольку перевести поэтический текст с сохранением всей полноты его смысла и соблюдением размеров стиха не представляется возможным. Арабский язык, на котором написан Коран, является литературным, значительно отличающимся от повседневного арабского языка. Именно литературный арабский язык должен знать каждый образованный мусульманин, независимо от того, в какой стране он проживает.

Перевод Корана требует духовной чистоты, благородства и развитости ума. Различают активные и пассивные формы перевода, поскольку одно и то же выражение можно перевести двумя равноправными предложениями. Например, *хвала убивающим за веру* (активная форма) и *хвала убитым за веру* (пассивная форма).

Почти все мусульмане считают, что Коран не является созданным людьми. Однако *мутазилиты* – представители одного из направлений исламской философии – утверждают, что Коран является сотворённым, ибо только Бог обладает качествами предвечности и несотворённости. Всё же такая позиция является скорее исключением, нежели правилом. В домах мусульман Коран обязательно должен храниться бережно в специальной защитной обложке на высоком чистом месте. *Оскорбления в адрес Корана недопустимы*, независимо от религиозных или атеистических взглядов человека, хотя это не означает отвержения критического, научного анализа данного Писания.

В Коране есть много ссылок на Тору и Евангелие как на Священные Писания, что подчёркивает связь между данными Книгами. Однако мусульмане считают, что Коран был дан человечеству как последнее Священное Писание, после которого подобного уже не случится.

Для решения повседневных проблем мусульманин может обращаться к Сунне (с арабского языка *образец, пример* или *обычай, предание, закон*). Это свод текстов, где описываются жизнь Мухаммада и обычаи. В широком смысле – это сборник, содержащий описание поучительных благих обычаев и традиционных установлений. Они, по своей сущности, ориентированы на родовые ценности и нормы. Сунна состоит из хадисов.

Итак, Коран даёт ясные ответы не на все вопросы; в нём подчас встречаются и непонятные для людей установления, требующие объяснений.

Для разъяснения проблемных ситуаций мусульмане обращаются к хадисам. Арабское слово *хадис* означает *передавать сообщение, рассказывать*. В исламской традиции хадис – это рассказ о поступках и высказываниях пророка Мухаммада и его сподвижников. Основное отличие хадиса от Корана мусульманами трактуется так: Коран является Словом Аллаха, а хадис – словом человека, то есть словом пророка Мухаммада. Предписания хадисов не носят абсолютного характера и не могут вменяться людям в качестве обязательных к исполнению, тогда как законы, прописанные в Коране, обладают абсолютным императивом (их выполнение обязательно). Согласно шариату, пророк Мухаммад является первым и наиболее разумным толкователем Корана, его изречения – хадисы – служат средством для понимания Корана. В хадисах случаи, события из жизни пророка записаны свидетелями, то есть людьми, непосредственно встречавшимися, разговаривавшими с пророком или же с людьми, которые имели общение с теми, кто встречался с Мухаммадом. Таким образом, хадис имеет значение только тогда, когда он достоверен. Проверка подлинности хадиса устанавливалась посредством указания имён тех людей, через которых была получена информация, данная в определённом хадисе. Если указанные лица не могли в силу пространственных или временных причин видеть Мухаммада, то хадис не имел ценности.

Хадисы состоят из двух частей: *иснад (опора)*, где перечисляются имена пересказчиков, и *матн (текст)* – содержание. Существуют сборники хадисов.

Вот примеры хадисов:

— Передаю со слов Анаса, что Пророк сказал: «Не уверует никто из нас по-настоящему, пока не станет желать брату своему того же, чего желает самому себе».

— По свидетельству Абу Хурайры Абд ар-Рахмана ибн Сахра, Посланник Бога сказал: «Чтобы быть хорошим мусульманином, надо не вмешиваться в то, что тебя не касается».

— По свидетельству Абу Амра Суфйана ибн Абдаллаха, он обратился к Посланнику Бога со словами: «О, Посланник Аллаха! Расскажи мне такое об исламе, о чём я могу спросить только тебя. И Посланник Бога ответил: Скажи: «Я верую в Аллаха», и затем будь честен».

Мусульманские храмы. Орнамент и миниатюра исламского мира

Храм, в котором мусульмане молятся, называется *мечеть*. Рядом с мечетью обычно возвышается минарет (от араб. *минар* – маяк), с которого мулла призывает своих единоверцев на совершение намаза (молитвы). Обычно это делается громким, распевным криком «Аллах Акбар» (Аллах велик). Считается, что когда человек молится в мечети, то он находится перед лицом Бога. Поскольку мечеть для мусульман, прежде всего, является молитвенным домом, то главная ось молитвенного зала (мирхаба) всегда

направлена к Мекке. Считается, что истинный храм, как дом Бога, находится в Мекке.

Среди наиболее известных мечетей особое место отводится мечети Аль-Акса (Эль-Акса). Значимость этой мечети усиливается не только её архитектурой, огромным внутренним пространством, в котором могут находиться 5 000 молящихся людей, но также и самим местом расположения. В доисламский период на месте её современного расположения находился иудейский храм, разрушенный римлянами в 70-м. году н.э. Первоначально эта мечеть, построенная в начале VIII века, представляла собой маленький молитвенный дом, который был разрушен в этом же столетии землетрясением. Потом мечеть была восстановлена, однако и в последующей истории мечеть приходилось восстанавливать после землетрясений или разрушительных войн.

Также известная большая мечеть в Дамаске (Сирия). Данная мечеть представляет собой грандиозное архитектурное сооружение и часто называется мусульманами чудом света. Первоначально она была христианским храмом, который был перестроен по нормам ислама в начале VIII века. Ещё в период римского владычества в этом месте был храм бога Юпитера. В эту мечеть могут входить представители любой веры, и в ней сохраняется атмосфера веротерпимости.

Главная же мечеть мусульман находится в самой Мекке. Именно эта мечеть понимается как истинный дом Бога, и геометрически и географически на неё ориентированы все мечети мира. Именуют её Аль-Харам (Запретная). По исламским законам, в эту мечеть могут войти только мусульмане. Ещё в 638 году около Каабы была построена мечеть, однако ныне существующая мечеть построена в 1570 году. Эта мечеть много раз перестраивалась. Первоначально в её ансамбле было шесть минаретов, однако после того как в Стамбуле христианский собор был переделан в мечеть, а вокруг неё воздвигли тоже шесть минаретов, имам Мекки приказал построить седьмой минарет в мечети Аль-Харам, дабы ни одна мечеть мира не могла бы сравниться с Запретной мечетью.

Помимо мечети в жизни мусульман существенную роль играют медресе – специальные школы, в которых учащиеся осваивают исламское вероучение.

Многие мечети и медресе являются настоящими произведениями искусства. В мечети нельзя увидеть каких-либо изображений природы или людей, поскольку правила ислама запрещают сотворённому человеку изображать то, что создал Бог. Здание мечети украшают орнаменты, на стенах храма можно прочесть цитаты из Корана на арабском языке. Причём коранические надписи размещены таким образом, что сама графика письма становится своеобразным орнаментом, украшением. Орнамент является наиболее распространенным украшением в исламской архитектуре. Орнамент – это совокупность узоров, основанная на чередовании взаимосвязанных элементов. На орнаментное искусство мусульман оказало

существенное влияние искусство коптов, персов, византийцев. Всего в исламской культуре известно 36 стилей орнаментного письма.

Обычно орнамент представляет собой различного рода геометрические фигуры, изображённые в разных комбинациях. Одной из разновидностей мусульманского орнамента являются арабески. Арабески, как вид строго стилизованного узора, известен давно, как часть арабского орнамента. Главной чертой арабески является использование орнамента, в котором растительные мотивы превалируют над строго геометрическими. В арабеске могут использоваться и священные тексты, которые, однако, стилизованы под растительные мотивы. Иначе говоря, в арабеске изображённые витки растений являют собой узор или (гораздо реже) рукописный священный текст. Иногда коранические надписи включались в арабеску, составляя с ней единый орнамент. Арабеска строится на многократном повторении и умножении одного или нескольких фрагментов узора. Бесконечное, протекающее в определённом ритме движение узоров может быть прекращено или продолжено в любой точке без нарушения целостности узора. В таком орнаменте нет фоновых изображений, поскольку вся поверхность украшаемого пространства покрывается узорами, переплетёнными друг с другом.

Также мусульмане при украшении своих религиозных сооружений используют кафель, который представляет собой изящно глазурированную терракотовую плитку. Кафель был известен ещё древним египтянам и вавилонянам, однако во времена греческого господства его перестали широко использовать.

Если в украшении мечетей, прежде всего, развито искусство орнамента, то в книгах, значительная часть которых хранится в мечетях, – искусство миниатюры, которое особенно интенсивно развивалось в городах Ирана и странах Средней Азии. Самые ранние, известные нам образцы книжной миниатюрной живописи были созданы в иранской области Фарс. Однако эта живопись более всего относилась к научным трактатам, например, к астрономическому трактату «Китаб ас-сувар алкавокиб ас-сабита» («Книга изображений неподвижных звёзд»), которая датируется началом XI века. Тем не менее, несмотря на запрет изображать людей, существуют миниатюры, отражающие жизнь Мухаммада и его сподвижников. Иногда на таких миниатюрах лицо Мухаммада закрыто завесой, но нередко изображение Мухаммада отличается нимбом в виде языков пламени.

Для миниатюрной живописи культуры ислама очень характерен символизм. То, что является сокровенным, святым, целомудренным, выражается символично, ибо оно не должно быть передаваемым прямо, доступным для всеобщего понимания. Чистое, святое в земном бытии часто оказывается самым уязвимым, хрупким, а поэтому оно не должно быть доступным для понимания тех, кто не ведёт благочестивой жизни, дабы идея чистоты и святости не подверглась осмеянию и не стала поводом к святотатству.

Искусство миниатюрной живописи было крайне сложным делом, к которому допускались специалисты, отобранные как по профессиональным качествам, так и по моральным характеристикам. Место, где создавались, оформлялись и хранились книги, называется *китабхане*. Во главе китабхане стоял начальник – *китабдар*, которым обычно назначали одного из самых талантливых каллиграфов или художников. В создании книги принимали участие следующие специалисты: *лаваат* – оформитель всей книги; *кариб* – переписчик; *хаттат* – каллиграф; *наккаш* или *мусаввир* – художник-миниатюрист; *мукавассаз* – переплетчик; *униван* – орнаменталист, создатель орнаментов, а также позолотчики, мастера филигранной резьбы и тиснения по коже или картону.

Интенсивность развития искусства миниатюры была обусловлена высокой степенью развития книжного дела и литературы. Наиболее известными памятниками персидской литературы являются «Шахнаме» Фирдуوسی (1527-1528 гг.), «Хамсе» Низами (1539-1540 гг.), «Зафарнаме» Шараф ад-дина Али Язди (1467 г.), «Диван» Хафиза (1533 г.).

Основные принципы ислама

Ислам, являясь одной из мировых религий, не признаёт суеверий, амулетов, идолопоклонничества. Некоторые явления, распространённые среди язычников (например колдовство), мусульмане понимают как преступление. В исламе важно выделить шесть столпов, обязательных для выполнения каждым мусульманином:

1. *Шахад* – исповедание веры в единого Бога Аллаха. В шахаде содержатся два догмата ислама: исповедание единобожия и признание пророческой миссии Мухаммада. Иисус Христос (Иса) в исламе рассматривается не как Богочеловек, а как человек, являющийся великим пророком, которого Бог взял на небо. Отношение к Богу является в исламе настолько почтительным, что мусульмане находят неприемлемым рисовать человека и природу, поскольку они являются творениями Бога, которые несовершенному человеку не дано отразить в своём сознании, не нарушив их чистоты. Поэтому пейзажная и портретная живопись в исламе почти отсутствует, зато, как отмечалось выше, очень развито искусство орнамента.

2. *Салят* (от араб. *молитва*, по-персидски *намаз*) – пятиразовая молитва (у шиитов трёхразовая). Предписание молиться дано в Коране (сура 2 : аяты 43, 110, 238). Прежде чем приступить к молитве, мусульманин должен совершить ритуальное омовение и стать лицом к Мекке. Первоначально Мухаммад предлагал молиться, обратившись лицом к Иерусалиму, ибо этот город был священным для иудеев и христиан. Однако иудеи, видя в Мухаммаде не еврея, а араба, высмеяли такой поступок Мухаммада и вступили в контакты с его врагами, что в итоге поспособствовало формированию ислама как самостоятельной религии и

чёткому отделению его от иудаизма, а следовательно, от христианства. Женщины совершают салят либо отдельно, либо позади мужчин.

3. *Саум* (по-турецки *ураза*; по-персидски *рузе*) – пост, соблюдаемый в священный месяц Рамадан. Смысл поста в месяц рамадан раскрывается при обращении к глубокой древности доисламской Аравии. Слово *рамадан*, или *рамазан*, происходит от арабского слова *рамида* – переводимое применительно к солнцу в значениях *жечь*, *палить*. Начало поста Рамадан у языческих арабов приходилось на июнь-июль, когда начиналось летнее солнцестояние, и стояла особенно жаркая погода. О необходимости соблюдения поста указано в Коране (сура 2 : аяты 183-185).

4. *Закят* (от араб. *очищение*) – милостыня. Кто подаёт нуждающимся, тот очищает свою душу и имеет моральное право быть богатым. Смысл милостыни состоит в том, чтобы выразить благодарность Аллаху за материальное благополучие. Бедность же воспринимается как следствие гордыни, поэтому милостыню подают не столько из-за сочувствия к нищему человеку, сколько в силу надежды на благорасположение Аллаха к подающему. О необходимости закята сказано в Коране (сура 2 : аяты 43, 110).

5. *Хадж* – паломничество в Мекку. Каждый мусульманин, как минимум раз в жизни, должен совершить хадж. Предписание совершать хадж дано в Коране (сура 2 : аяты 196-197). Согласно исламской традиции, здание Каабы возвёл ещё Авраам (библейский герой, родоначальник еврейского народа), однако неразумные местные жители устроили в этом месте языческое капище. С утверждением ислама Кааба стала центральным местом мусульманского мира. Человек, отправляющийся на паломничество в Мекку, должен привести себя в состояние ритуальной чистоты (ихрам): подстричь ногти, везде сбрить волосы. В современное время прибывшим паломникам дают брошюры, в которых отражены правила поведения в Мекке.

6. *Джихад* (от араб. *усилие*, *усердие*) – борьба за веру. Выделяют малый джихад – это борьба с неверными – и великий джихад – борьба за собственное духовное совершенствование. Малый джихад, как прямая обязанность мусульманина, прописан в Коране (9 : 14, 38-39, 73). Надо подчеркнуть то, что война с неверными в жизни мусульманина рассматривается как более важный шаг к Аллаху, нежели ночной намаз или дневной пост, однако без благословения родителей джихад недопустим. Вследствие джихада были почти полностью уничтожены зороастрийцы, несмотря на то, что они были *людьми Писания*, так же как и христиане или иудеи. В принципе, как обходиться с людьми Писания, ясно сказано в Коране (9 сура : 29-30 аяты). Также в Коране отмечается, что если народ не защищает ислам, то он будет уничтожен и заменён другим народом, который будет защищать и утверждать исламское вероисповедание (8 : 16; 9 : 38-40; 33 : 15-19). В силу таких обстоятельств история знает много примеров, когда исламские власти физически истребляли людей только по религиозным мотивам. Так, уместно вспомнить действия властей Османской империи в Аджарии, где население насильственно исламизировалось. Впрочем, тот мусульманин, который не воюет за ислам, может спастись, и его миролюбие

по отношению к немусульманам не всегда может быть поставленным ему в вину; однако тот, кто воюет за Аллаха, возносится на более высокую ступень (4 : 94-95).

Немусульман в Коране делят на язычников и людей Писания. Под людьми Писания понимают, прежде всего, иудеев и христиан, однако часто к таковым людям относят и зороастрийцев, которым была дана Авеста. Писание не является книгой, созданной людьми, но есть Книга, данная Богом. Следовательно, люди Писания признают тот факт, что есть силы выше человеческих. К язычникам мусульмане относятся особенно неприязненно, в Коране они называются нечистью (9 : 28), стало быть, они не имеют права находиться в мечетях (9 : 17, 28). Более того, согласно Корану, они, если не пожелают отказаться от язычества, подлежат физическому истреблению (9 : 5). Самое же существенное состоит в том, что, умертвив язычников, запрещается их жалеть, молиться об упокоении их душ (9 : 80, 84). Не менее жёстко мусульмане относятся к неверующим, их в Коране отождествляют с мёртвыми (6 : 122).

Правовая культура ислама

Необходимо отметить то, что ислам сильно повлиял на судебную систему мусульманских стран. На основе священных текстов был выработан *шариат* (с арабского языка – *глубокое знание*). Шариат – это система предписаний, законов, которыми должны руководствоваться мусульмане для духовного совершенствования. В шариате сосуществуют две части: первая регулирует поведение человека по отношению к Аллаху (*ибадат*), вторая – по отношению к своим ближним. Причём особое внимание шариат уделяет государственной и частной жизни человека. В шариате регулируются не только поступки, но и мотивы их совершения. Основная содержательная база шариата определяется, во-первых, текстами Корана, во-вторых, сунной и хадисами. Законы Корана считаются священными. В Коране говорится об обязанности судить на основе Корана: «Мы ниспослали тебе... писание с истинным Словом, чтобы ты мог судить среди людей так, как научил тебя Аллах» (4 : 105). Исламские правоведы насчитывают более 80 аятов, имеющих непосредственное отношение к судопроизводству. Например, в 5 суре в 38 аяте прописывается: «Вору и воровке отсекайте руки...», – в соответствии с чем, по шариату, за воровство положено отрубать руку. На основе шариата был сформирован *фикх* (с ар. *глубокое понимание*) – мусульманское правоведение. Фикх отделился от богословия и стал относительно самостоятельной отраслью знания лишь в X веке. В отличие от шариата, в фикхе допускаются изменения норм и правил сообразно с особенностями времени, в котором осуществляются нормы фикха. Поэтому фикх воспринимается, как правило, не как Божественное Откровение, а как рациональное творчество правоведов, стремящихся согласовать религиозные нормы с юридическим правом. Вместе с тем в ряде исследований фикх

рассматривается в качестве религиозной дисциплины. Мусульмане считают, что юридическое право в исламе имеет религиозное происхождение, то есть божественное. Согласно этому, многие правоверные относятся к мусульманскому праву как к божественному откровению. Ислам фактически предстаёт религией закона, дающей основы государственности. Ислам не имеет чёткого разграничения светских и духовных функций и способствует сохранению неразделённости духовной и светской властей, религии и государства. Например, в Иране, согласно Конституции, все гражданские, уголовные, финансовые, экономические, административные, культурные, военные, политические и другие законы и установления должны базироваться на исламских нормах (ст. 4), а при установлении ответственности за уголовные преступления должны применяться нормы шариата (ст. 156). Фактически юридическое право в исламе является лишь производной от религиозной догматики ислама. Подчас религиозные нормы имеют юридический характер. Например, законодательство Марокко, Иордании и Пакистана предусматривает для мусульман уголовную ответственность за несоблюдение поста во время Рамадана. В Пакистане на государственных служащих возлагается обязанность совершения пятикратной ежедневной молитвы, а мужчинам запрещается работать и находиться в женских учебных заведениях. В принципе ислам вообще запрещает мужчине уединяться с посторонней женщиной или находиться исключительно среди женщин. Такой закон основывается на предписании Корана (33 сура : 53 аят) и хадиса, переданного Ахмаром со слов Амина Ибн Рабиа: «Кто верит в Аллаха и Судный День, не уединится с женщиной, рядом с которой нет махрама (родственник женщины), иначе Сатана будет третьим». Если же женщина без сопровождения родственника допускает своё пребывание с посторонним мужчиной (например, в автомобиле, в лифте, в подъезде, в квартире), то её правозащищённость становится условной. Религиозный характер таких норм проявляется и в том, что они, как правило, распространяются не только на мусульман. Как известно, в Иране женщина любого вероисповедания, согласно государственному закону, обязана вне своего дома носить хиджаб. Это положение подтверждается Кораном (33 : 59; 24 : 31). Женщина без хиджаба рискует быть обесчещенной. Строго говоря, почти всё тело женщины составляет *аурат* – части тела, которые посторонним нельзя видеть. Исключение составляют кисти рук, лицо, некоторые правоведы допускают обнажение части стоп. Если женщина надевает обтягивающую одежду, юбку выше колен, оставляет обнажённым живот, то она, даже в либеральных воззрениях, классифицируется как блудница. Ни в коем случае нельзя касаться тела девушки, даже если она в парандже и видны лишь её глаза, ибо в исламе такое прикосновение порицается. Так, Мускаль Ибн Ясар, согласно Аль Мунзари, получившему данный хадис из ат-Табарани и аль-Байхаки, пишет: «Для вас будет лучше, если вам в голову вонзят железную иглу, нежели чем притронуться к женщине (незаконно)». Соответственно, в исламских странах студенты никогда не должны сидеть за одной партой или в одном ряду со студентками;

общественный транспорт поделён на две части: для мужчин и для женщин. Прикосновения к девушке или женщине в прилюдных местах, тем более поцелуи, могут закончиться тюремным заключением, телесными побоями, а подчас и смертью за аморальное поведение. Исламские традиции женщинам и девушкам предписывают одеваться скромно. Мусульманки, как правило, носят *хиджаб* – платок, покрывающий голову девушки, скрывающий от постороннего взора её волосы. Надо признать, что требование ношения девушками и женщинами платков существовало и в доисламском мире, однако с распространением ислама оно приняло силу не только религиозной традиции, но и силу государственного закона. Также в исламских странах используется *никаб* – головной убор, закрывающий лицо девушки. Никаб оставляет узкую прорезь для глаз. Старинной одеждой мусульманок считается *паранджа* – это своеобразное одеяние, которое покрывает девушку с головы до пят, лицо в этом случае закрывается волосной сеткой. Иногда под паранджой на лицо девушки одевается *чачван* – густая сетка (немного похожая на вуаль), закрывающая лицо. В исламе существуют и другие виды женской одежды. Одежда в исламском мире регламентируется законом, нарушение которого пресекается. В целом, для современных мусульманских исследователей характерна позиция, согласно которой в основе обязательности юридических предписаний шариата лежат вера в Аллаха и требования *мусульманской нравственности*.

Всё же надо признать, что исламское законодательство в ряде случаев допускает функционирование законов других религий, например, христианства или индуизма. Так, в Пакистане, где 3 % населения не являются мусульманами, существует так называемое *персональное право*, как правило, тоже основанное на нормах религии. Например, христиане или иудеи могут в суде сослаться на нормы, прописанные в Библии, евреи – в Торе. Однако важно понимать, что если поведение подсудимого будет противоречить нормам любой религии, любым нормам морали, то в суде его шансы на успех будут минимальны. Эффективно отстаивать свои интересы в суде, в том числе шариатском, можно лишь в том случае, если человек сам является носителем культуры.

В любом исламском государстве религиозность в правовой жизни мусульман заметно преобладает. Юридический закон имеет действительную силу лишь при условии его соответствия религиозной догматике. В истории существует много таких примеров (аграрные реформы в Турции при Кемале Ататюрке, в Иране – при Мухаммеде Резе Пехлеви). С другой стороны, мусульманское гражданское право (*муамалат*), регулируя право собственности, признает, что верховная власть на любое имущество принадлежит Аллаху (4 : 132). Широко используется (в частности, при проведении национализации и аграрной реформы) предание Пророка о том, что некоторые объекты (например, вода и земля) не могут быть предметом частной собственности. Приоритет религиозности в фикхе подчёркивает то, что мусульманское государственное право требует, чтобы правитель государства, чиновник обязательно были мусульманами. Согласно

мусульманской политико-правовой теории, законодательная власть в мусульманском государстве принадлежит *муджтахидам* – лицам, являющимся наиболее авторитетными знатоками религиозных и правовых вопросов. Целью мусульманского государства, имеющего по сути теократический характер, провозглашается реализация всех предписаний ислама, утверждение «мусульманского образа жизни». Надо отметить и то, что, согласно шариату, суверенитет немусульманских стран не может быть признан.

В мусульманском судебном-процессуальном праве выделяются нормы, в соответствии с которыми должность судьи могут занимать только мусульмане, строго придерживающиеся в своей личной жизни религиозных и моральных предписаний ислама. Сходные требования предъявляются и к свидетелям по большинству судебных дел. Особое значение придаётся клятве именем Аллаха, ибо с её помощью ответчик имеет возможность доказать свою невиновность. Следует сделать акцент и на том, что мусульманское уголовное право (*укубат*) в качестве наиболее опасных правонарушений рассматривает посягательство на «права Аллаха». Среди таких преступлений особо выделяется вероотступничество, карающееся смертной казнью.

Судья, отправляющий правосудие на основе шариата, называется *кади* (*тот, кто решает*). В средние века высшим правовым авторитетом был признан халиф. Дисциплина, занимающаяся выделением и анализом конкретных правил, предписанных шариатом, называется *фикх*. В исламском праве для вынесения решений принято обращаться в основном к двум методам: во-первых, это *кияс* – *аналогия, сопоставление и сравнение*, – при использовании которого поведение и поступки авторитетных лиц сравниваются с обсуждаемым поведением (шииты не практикуют кияс); во-вторых, *иджма* – *согласие* – единодушное мнение авторитетных лиц по обсуждаемому вопросу.

В случае возникновения вопросов, образцов решений которых нет в Коране и сунне, судья выносит свой вердикт в соответствии со своим мнением. Мусульманские ученые-юристы нередко ссылаются на примеры, свидетельствующие о том, что пророк всячески поощрял *иджтихад* – свободное усмотрение судьи тех или иных решений в случае молчания общепризнанных источников мусульманского права. Согласно преданию, Мухаммаду принадлежат следующие слова: «Если судья вынес решение по своему усмотрению и оказался прав, то он должен быть вознагражден вдвойне, а если он судил по своему усмотрению и ошибся, то ему причитается вознаграждение в однократном размере». В одном из хадисов говорится о том, что пророк Мухаммад назначил правителем Йемена своего сподвижника – известного ученого, факиха (знатока шариата, законоведа) Муаза. Пророк спросил Муаза: «Когда придешь в место назначения, чем ты будешь руководствоваться в решении вопросов, которые возникнут?» Муаз ответил: «Книгой Аллаха – Кораном». Пророк спросил: «А если не найдешь ответа в Книге?» Муаз ответил: «Сунной посланника Аллаха». Пророк спросил: «Если и там не будет ответа?» Муаз ответил: «Тогда буду решать

своим умом и иджтихадом» (самостоятельным, собственным суждением по религиозным и правовым вопросам). Такой ответ удовлетворил пророка. В данном случае необходимо понимать, что никакое законодательство не в силах решить всех проблем жизни людей, учесть всё разнообразие социальных ситуаций. Существует предание, согласно которому к Мухаммаду обращается человек с вопросом: может ли убийство быть прощено Аллахом, можно ли у Аллаха вымолить прощение за столь тяжкий грех? Пророк ответил утвердительно. Однако через короткое время к Мухаммаду приходит другой человек с тем же самым вопросом, на который получает уже отрицательный ответ. Люди из окружения пророка в недоумении обращаются к Мухаммаду с вопросом: почему на один и тот же вопрос он даёт разные ответы? На это Мухаммад ответил, что первый уже совершил убийство, и дай Бог, чтобы никогда такого греха не повторял, а последний только думает убить.

Следует признать и то, что многие исламские правоведы обладают отличными знаниями Корана и других исламских религиозных текстов. Так, современный исламский правовед, уроженец Египта, Юсуф Кардави, уже в 10 лет знал наизусть весь Коран.

Тем не менее отметим то, что многие правовые нормы в исламских странах носят сугубо юридический характер и не зависят от религиозных идей. Ряд законов, в первую очередь, фискального характера, распространяются как на мусульман, так и на представителей других религий. Бесспорно, никакое позитивное право не может охватить всего многообразия вероятных жизненных ситуаций, с которыми сталкивается закон. Если в законе нет нормы, позволяющей разрешить правовую проблему, то судья вправе обратиться к нормам ислама как основе для решения спорного вопроса. Так, в соответствии со ст. 16 Конституции Ирана, если судья не находит нужной нормы в законе, то он применяет положения из авторитетных произведений муджтахидов. В Ливии в случае отсутствия в законодательстве необходимых положений также применяются выводы мусульманско-правовой доктрины различных толков.

Необходимо заметить, что шариат как единая правовая система был принят арабскими странами в середине VIII в. Существуют также местные законы – *адат*. Адат может противоречить нормам шариата, например, у некоторых народов Кавказа сохраняется закон кровной мести. Однако, к примеру, в Йемене существует закон, согласно которому за кровную месть человек несёт уголовную ответственность. Вместе с тем многие племена Йемена, североафриканских и центральноафриканских стран, несмотря на принятие ислама, в вопросах правовой жизни руководствуются местными доисламскими нормами и обычаями.

Если же говорить об общей классификации преступлений в исламской правовой культуре, то здесь следует выделить три категории:

1. *Ходуд* (*Хадд*) – это самые тяжёлые преступления против Аллаха. Само слово *ходуд* означает *пределы*. Мера наказания за преступления *ходуд* определяется только нормами шариата, и ни кади, ни муджтахид не вправе

заменить форму и меру наказания по своему усмотрению, то есть иджтихад здесь невозможен. К таким преступлениям относятся, прежде всего, следующие: богохульство, вероотступничество, блуд, прелюбодеяние (интимные отношения вне официального брака, супружеская измена, проституция), разбой, многократное распитие спиртных напитков. Особенно внимательное, жёсткое отношение к блуду и прелюбодеянию. Чтобы обвинить человека в столь страшном и позорном преступлении, нужны веские доказательства, а за ложное обвинение положено 80 ударов палками. В некоторых регионах мужчине за прелюбодеяние полагается смертная казнь, а в других регионах – 100 ударов палками или плетьюми; женщину же за этот грех обычно убивают. Причём в случае доказанности вины смертная казнь виновной, как правило, неизбежна. Если муж обвиняет жену в супружеской измене, то ему необходимы показания как минимум четырёх свидетелей, (как указано в 4 суре в 15 аяте); только тогда суд подпишет ей смертный приговор. Однако в Иране в последнее время за преступления, связанные с нарушением целомудрия, зафиксированы случаи исполнения смертного приговора без подтверждения его Верховным судом. Также смертная казнь предусматривается за деятельность против мусульманского правительства, но практика показывает, что вопрос доказательства вины в государственной измене часто не получает должного внимания, поэтому казнённый может оказаться лишь подозреваемым. Смертной казнью карается богохульство и вероотступничество. Так, в марте 2008 года иранский парламент обсуждал новый уголовный кодекс, в котором за обращение из ислама в другую религию полагается смертная казнь. При этом мусульманином считается любой, у кого на момент зачатия хотя бы один из родителей был мусульманином. То есть, например, сын мусульманки и христианина, исповедующий христианство, будет считаться вероотступником и подлежащим казни. Правда, под давлением европейской общественности суды в Иране оправдали нескольких людей, обвиняемых в религиозной измене, но вскоре после этого их убили в криминальном порядке, то есть без суда. В Пакистане регулярно фиксируются случаи обвинения человека, как правило, немусульманина, в богохульстве, причём подчас это делается по показаниям одного свидетеля. Обычно обвиняемого наказывают в судебном порядке, однако, если суд оправдывает человека, то его чаще всего убивают на улице в порядке самосуда. Поскольку немусульманские общины в Пакистане весьма малочисленны, а правительство прямо поддерживает исламские нормы, то возможности самообороны у немусульманских общин ограничены. Человеку, находящемуся в исламской стране, например, такой как Пакистан, особенно важно следить за своей речью, поскольку ряд религиозно нейтральных для него выражений в среде мусульман будет рассмотрен как богохульство.

2. *Кисас* (переводится как *возмездие*) относится к категории тяжких преступлений, направленных против своего ближнего. Такие правонарушения считаются не такими тяжкими, как *ходуд*, но, тем не менее, и за ряд преступлений *кисас* полагается смертная казнь. Однако главное

отличие преступлений *кисас* от преступлений *ходуд* заключено в том, что судья, особенно если он *муджтахид*, имеет право заменить казнь денежным штрафом (*диа*), что подтверждается 92 аятом 4 суры Корана. Так, если мусульманин убил другого мусульманина, то судья может заменить казнь штрафом, если посчитает, что убийство было случайным или спровоцированным аморальным поведением жертвы. Соответственно, *кисас* включает в себя в основном такие преступления, как умышленное убийство и телесные повреждения. Если родственники погибшего человека простят убийцу и не потребуют *кисаса*, то подсудимый может избежать смертной казни. Если гражданин убил человека, посчитав, что его поведение безнравственно, то убийца судом оправдывается. Так, если кто-либо в исламской стране скажет хулу в адрес ислама или какую-либо пошлость (особенно, когда это сказано при девушке или рядом с мечетью), то рядовые граждане объявят богохульника или пошляка «слугой сатаны» и убьют на улице без суда.

3. *Таазират* (или *таазир*) охватывает те преступления, наказания за которые могут быть определены самим судьёй по принципу *иджтихада*. Слово *таазират* означает *осуждение*. Как правило, это не слишком тяжёлые преступления, за которые предусматривается лишение свободы, штраф, розги. В России многие из таких правонарушений назвали бы административными.

Надо признать, что вопрос наказания за преступления по категории *кисас* может и не рассматриваться в категориях абсолютного применения казни или иной формы наказания. Шариатом допускается возможность прощения преступника родственниками жертвы даже за убийство. Кроме того, в Коране предписывается карать в той степени, в которой вас карают, а за сдержанность и терпение обещается милосердие Аллаха (16 : 121).

Конечно, строгость соблюдения норм шариата в разных регионах в определённой мере отличается друг от друга. Тем не менее в таких странах, как Саудовская Аравия, Иран, все эти правила выполняются принципиально. В Иране, согласно Конституции (ст. 165), судебные процессы должны быть открытыми, если только суд не решит, что открытое разбирательство было бы пагубно для общественной морали и порядка, или если дело касается частных споров и обе стороны ходатайствуют о закрытом рассмотрении дела.

С точки зрения позитивного права, наиболее либеральной исламской страной является Тунис. Примечательно, что эта североафриканская страна – одна из немногих, где права женщин особенно последовательно защищаются. Права женщин в Тунисе гарантированы не шариатом, а светским законодательством. Многожёнство в стране запрещено; в случае развода всё имущество отходит женщине. Так что заявление о том, что женщина в исламе бесправна, для Туниса далеко не всегда отвечает действительности. Вместе с тем нравственное воспитание девочек является для государства одной из приоритетных задач, ибо считается, что духовная чистота, целомудренность девушки как будущей мамы и жены есть основа для развития всего общества.

Существуют также государства, где законодательство может не опираться на шариат, однако глава страны должен быть мусульманином. Таким государством является Сирия. Однозначно нельзя сказать, что по правовому характеру Сирия есть исламская страна, тем более что на её территории проживает относительно много христиан. Однако в Сирии сильны исламские традиции, большинство населения составляют мусульмане, и президент Сирии также обязан исповедовать ислам.

В правовой культуре ислама имеет место и проявление правовых норм из других культур. Например, в исламских странах на право весьма заметно повлияли нормы западноевропейских государств. Законодательства многих исламских стран, будь то Иран или Тунис, развивались при сильном влиянии права западноевропейских стран, в первую очередь, Франции. Особенно это воздействие очевидно в коммерческом праве. Примечательно, что в 1926 году в Иране был принят Уголовный кодекс по образцу французского Уголовного кодекса (1810 г.). Несмотря на то, что этот Кодекс 1926 года не отменял норм шариата, ему отдавали предпочтение до 1979 года, когда произошла исламская революция и правила шариата стали общеобязательными.

Основные течения в Исламе

В исламе выделяются такие направления:

Шииты (ар. *иша* – группировка, партия) считают, что должность халифа должна передаваться только тем людям, которые имеют родственные связи с Мухаммадом и его кровными родственниками.

Сунниты (люди Сунны и согласия) в своих суждениях опираются на Коран и Сунну. Если шииты ставят акценты на жизни и родственных связях Мухаммада, то сунниты акцентируют внимание на священных текстах. Сунниты отвергают идею посредничества между Аллахом и людьми после смерти пророка Мухаммада, через которого Бог дал человечеству знание о Себе.

Шииты и сунниты составляют большинство мусульман и представляют собой две крупные, часто борющиеся друг с другом группировки. Разница между ними существенная. Так, сунниты во всём ориентируются на тексты Корана, Сунн и хадисов. Правовая система в тех странах, где юридически закреплён ислам суннитского толка, должна полностью соответствовать нормам Корана. В некоторой степени, при достаточно грубом сравнении, сунниты имеют общие черты с протестантами, которые пытаются во всём следовать Библии, часто стремятся понять её дословно, без учёта перевода Библии с иврита или древнегреческого, и не признают духовной власти Церкви. Шииты же, хотя и признают незыблемость Корана, считают, что истина передаётся от человека, имеющего родственные связи с Мухаммадом, а поэтому необходимо не просто следовать текстам Корана, но и учитывать мнение лица, обладающего духовным авторитетом. Это даёт шиитам некоторые преимущества. Так, в Иране на практике очень редко встречается

многожёнство. Как правило, у мужчины в жизни есть лишь одна женщина – его жена. Что же касается 4-ой суры, 3-го аята, то это место объясняется тем, что во время войны многие мужчины погибают, а оставшиеся в живых могут брать до 4-х жён. Однако в повседневной культуре, в мирное время, многожёнство недопустимо и унижительно для человеческого достоинства. Также шииты допускают возможность отмены смертной казни, если родственники жертвы преступника прощают его и не требуют кисаса. Вместе с тем правовые поступки шиитов во многом зависят от мнения одного человека – халифа, на которого ложится огромная духовная ответственность за людей, столь внимательных к его речам. В принципе любое духовное лицо в исламском мире пользуется большим авторитетом, и в случае сомнительных, двусмысленных речей такого лица это может повлечь за собой тяжкие последствия. Достаточно вспомнить нашумевший скандал, связанный с выступлением австралийского шейха Таджа Дина Хилали, который сказал о женщинах, головы коих не покрыты платками, таким образом, что многие мусульмане восприняли эту речь как призыв к их осквернению. Конечно, после жёсткой критики со стороны австралийского правительства, Хилали отметил, что он не имел в виду ничего преступного, а «хотел защитить честь женщин», только пресса акцентировала внимание лишь на фрагменте его речи. Это вполне возможно, однако общественность поняла его однозначно. Глава федеральной австралийской комиссии по половой дискриминации Пру Говард заявила, что слова проповедника можно расценить как подстрекательство к совершению преступлений. «Молодые мужчины-мусульмане, которые будут насиловать женщин, смогут цитировать это в суде, смогут приводить в суде слова этого человека, своего наставника», – сказала она и отметила, что шейх Хилали должен быть депортирован за подстрекательство к изнасилованиям. В принципе, согласно ряду коранических текстов, например 33-й суры 50 аяту, девушки и женщины немусульманского вероисповедания, действительно, не защищены от осквернения. Хотя понятие *невольница*, столь часто употребляемое в Коране, можно трактовать как *девушка* или *женщина*, за которую её хозяин несёт духовную ответственность. Это косвенно следует из 24 суры 33 аята. Так или иначе, но всякий человек должен понимать меру ответственности за неверное истолкование того или иного религиозного текста.

Классической страной шиитского толка является Иран. Сунниты не могут присутствовать даже в составе парламента этой страны, хотя данная привилегия есть у зороастрийцев, иудеев и христиан.

Помимо шиитов и суннитов, в исламе существуют и иные направления. *Хариджиты* (*вышедшие*) считают общину единоверцев воплощением справедливости и настаивают на том, что халиф должен избираться волей народа. Также они обращают особое внимание на моральные нормы, в частности, на социальную справедливость. Хариджиты первоначально были шиитами, однако во второй половине VII века отделились от них, или *вышли* из них.

Мурджииты утверждают, что нет смысла бороться за власть, ибо только Аллах знает, кто её достоин. Они полагают, что в аду муки грешников не вечны – грехи искупаемы страданиями в аду и заступничеством Мухаммада и его сподвижников.

Суфизм

Суфизм (от арабского *суф* – шерсть). На Востоке существует его иное название – *Тасоввуф*. В исламе к суфизму относятся с определённой настороженностью, порой – как к направлению, чуждому для ислама. Многие представители суфизма (например, Ибн-Мансур ал-Халладж, Шихаб-ад-Дин Яхья) были казнены по приговорам исламских судов. Надо отметить то, что суфизм складывался в период, когда народы, покорённые мусульманами, пытались отстаивать свои религии, значительная часть клира (служителей религиозного культа) которого была казнена исламскими властями. Вследствие такого противостояния часто возникали течения, в которых старые нормы, обычно зороастрийские, пытались приспособить к исламским законам. Некоторые такие течения были явно еретическими, а иные вбирали в себя философское наследие эллинизма, мировоззренческие элементы зороастризма, некоторые принципы христианства. До монголо-татарского завоевания суфизм относительно успешно развивался на окраинах Арабского Халифата, например в Хоросане, где мусульманам было сложно контролировать всех жителей. Неудивительно, что иногда форму суфизма принимали немусульманские учения. Однако абсолютная вера в единого Бога и следование законам шариата указывала на то, что в целом суфии были правоверными мусульманами. Многие суфии, например Абу Хамид Аль Газали (1058-1111), по сей день почитаются в исламском мире. Некоторые суфии играли существенную роль в общественной жизни не только в средние века, но и в XX веке. Например, Идрис Шах был одним из основателей Римского клуба.

Суфий – это подвижник ислама, ведущий аскетический образ жизни. Суфий должен быть человеком скромным, стремящимся к независимости от материальных благ и к высокой духовности. Для соблюдения духовной чистоты в суфизме выработана практика *муракаба*, в которой концентрируется внимание на имени Бога. В ходе этой практики человек приобретает самоконтроль, безмятежность и способность к интуитивному и высшему познанию. В суфийской философии Бог и мир включены в единый миропорядок (*амр*), в котором особое место отведено человеку. Бог являет собой чистое бытие, и его бытие осознаётся лишь на фоне небытия. По мнению суфиев, важнейшим отличием человека от мира животных является способность к сознательному познанию мира и самого себя. Именно человек есть главный объект познания. Основной трудностью для познания мира является то, что человек большое внимание придаёт идее «я», которая, в сущности, есть иллюзия. Другой фактор, препятствующий познанию мира,

состоит в слабом выполнении законов шариата. В суфизме выделяют четыре формы познания:

1. Восприятие и постижение явлений окружающего мира посредством чувств и разума.
2. Интуитивное познание, в котором главную роль играет воображение.
3. Опыт пророков и авторитетных лиц суфизма.
4. Высшее познание – прямое переживание высшей реальности, не доступной ни чувствам, ни интуиции. Для этой формы познания необходима длительная духовная работа. Познание в такой форме выражается в Божественном озарении. По мнению суфийских авторитетов, наличие способности к такому переживанию высшей реальности зависит не от самого человека, а от Бога. Однако посредством ряда приёмов процесс познания в четвёртой форме можно ускорить. Приёмы ускорения познания и очищения души могут быть в виде танцев, декламации аятов. В ходе этих практик происходит большой подъём духа и выход на принципиально новый уровень познания. Надо признать, что танцы, как метод духовного познания, признаётся далеко не всеми суфиями, а те суфии, которые допускают танцы, отмечают то, что ими могут заниматься лишь духовно зрелые люди.

Этим формам познания соответствуют и четыре этапа познания. На первом этапе (шариат) человек проявляет стремление познать Бога и становится на путь истины. Данный этап выражается в принятии законов шариата как основы для устройства своей жизни. На втором этапе (тарикат – путь) индивид посредством аскетизма призван отречься от своего «я» и всецело посвятить себя служению Богу. Третий этап (марифат – познание) характеризуется осознанием тленности мира и вечности Бога, Которому люди служат в разных религиях, даже если и сами того до конца не осознают. На этой стадии человек интуитивно чувствует единство вселенной в Боге. Суфий, достигший третьей стадии, называется *арифом – познавшим*. Четвёртая ступень, называемая *хагигат* (истина), является завершающей. На этапе хагигат суфий постигает истину, достигает единства с Богом и растворяется в Нём. Идея растворения верующего в Боге получила название *фана*, концепция которой сложилась в конце IX века в Багдаде. Иногда фану сравнивают с индуистским понятием нирваны.

Упрощённо объясняя эти этапы, можно сказать так: человек, постигая мир на начальном этапе, приобретает знания из Предания или путём логических доказательств; к примеру, такое теоретического подтверждения, как то, что огонь обжигает. Далее человек сам, обжигаясь от огня и видя результаты его действия со стороны, получает знания из собственного опыта. Наконец, человек сгорает в огне, тем самым осуществляя единение субъекта и объекта познания.

Одним из ярких представителей суфизма является философ Ибн аль Араби (1165-1240), долгое время живший в мусульманской Испании, где ислам тесно соприкасался с христианством. В конце своей жизни, уже в Дамаске, он написал крупный трактат «Мекканские откровения», в котором

предлагает концепцию единобытия. Согласно ей, существует три вида сущего:

1. То, что существует само по себе и является источником всех вещей, – Абсолютное Бытие, или Бог.
2. То, что существует через Абсолютное Бытие и без Него, превращается в небытие – ограниченное бытие, или тварный чувственно постигаемый мир.
3. То, что объединяет в себе оба предшествующих вида бытия, – реальность реальностей (*джинс ал-аджанс*). Последнее понятие выражает универсальность реальности. Это есть эйдосы мироздания, его аспект, умопостигаемый в идеях. Именно с помощью прообразов – эйдосов – Бог сотворил мир. Постигание эйдосов доступно лишь Совершенному Человеку.

Культура ислама в современном мире

В современном мире основные проблемы взаимодействия исламского мира с иными культурами связаны с догматическими законами ислама, например с мусульманским пониманием частной собственности, которая считается священной. С проблемами понимания собственности сталкивались Кемаль Ататюрк, Реза Пехлеви. Так, во время земельной реформы в Турции при Ататюрке крестьяне стали освобождаться от налогов, которые шли в пользу помещиков. Однако крестьяне продолжали платить помещикам налоги, поскольку были убеждены, что земля им дана Аллахом и никакой юридический закон не в силах повлиять на волю Аллаха. До сих пор эти проблемы актуальны для ближневосточного и балканского регионов. Например, на Ближнем Востоке мусульмане не могут уступить землю евреям, так как убеждены в том, что эта земля, по воле Аллаха, принадлежит мусульманам, а передача земли евреям означает нарушение порядка, установленного Аллахом.

Вызывает опасение тот факт, что отдельные положения Корана имеют широкий диапазон для трактовок. Например, провозглашение необходимости борьбы с людьми иных вероисповеданий можно рассматривать как в ракурсе духовно-идеологической борьбы, так и в контексте физического уничтожения. Несмотря на то, что большой джихад предполагает войну за собственную духовность, то есть самосовершенствование, в некоторых исламских общностях преобладает идея малого джихада, то есть борьба с иноверцами. Ряд положений шариата противоречит принципам международного права. Некоторые исламские правоведы считают, что необходимо использовать принцип *наск*, то есть нормы шариата надобно формировать на основе тех аятов, которые не противоречат международному праву. Например, в Коране есть аяты, где имеются прямые призывы уничтожать неверных, но существуют и аяты, в которых прописывается необходимость уважения ко всякому человеку, независимо от его религиозной

или национальной принадлежности. В Коране наряду с прямыми призывами воевать за распространение ислама и убивать язычников в любом месте, где они встретятся (2 : 191), есть указания о том, что первыми нападать не следует и Аллах не любит тех, кто первый начинает войну (2 : 190). Более того, согласно хадису, переданного Абу Даудом, нетерпимость по отношению к людям других религий есть грех. Суданский правовед Устаз Махмуд Мохамед Таха предложил реформу, которую он охарактеризовал как «эволюцию исламского законодательства». Его предложение в качестве цели предполагало гармонизацию норм шариата с международным правом и сводилось к введению новых принципов толкования, позволяющих применять другие стихи Корана и сопутствующие Сунны вместо применявшихся ранее. Тем не менее на сегодняшний день принцип *наск* отвергается большинством исламских правоведов, а Устаз Махмуд Мохамед Таха в январе 1985 году за вероотступничество был приговорён к смертной казни.

В принципе мусульмане допускают существование в исламских странах немусульман – *зимми* (те, с кем заключён договор), права которых соблюдались бы, как полноправных граждан. Практические указания обращения с зимми даны в Коране (9 : 29). Кроме того, правовой статус зимми, как законоохраняемых граждан, прописан преимущественно в хадисах, но не в шариате, тем более что многие муфтии считают, что мусульмане должны господствовать во всех странах. Например, муфтий Боснии и Герцеговины Эфендия Церич в журнале «Таквим» за 1992 год пишет: «...Исламская религия – революционная религия, которая обязана расширяться». В журнале «Исламская мысль» (№155) Эфендия Церич указывает: «Мы не признаем ни одну систему власти, которая не основана на исламе, а такие партии Испании, Сицилии, Балкан, Южной Италии были на землях исламских и должны в ислам возвратиться». В другом номере этого же журнала он заявляет: «... мусульмане имеют обязанность нападать на неверных, даже если те на них не нападают, а государь должен каждый год один или два раза посылать военный отряд на немусульманскую территорию». В целом же исламские страны либо вообще не признают, либо признают с рядом оговорок основные международные соглашения и конвенции, что, с точки зрения ислама, вполне естественно, ибо никакой светский закон не может быть выше божественного шариата. Так, во Всеобщей исламской декларации прав человека, одобренной исламскими странами в сентябре 1990 года в Каире, пишется (24 ст.): «Все права и свободы, закреплённые в настоящем документе, ограничены нормами исламского шариата», а также (в 25 ст.): «Исламский шариат является единственным источником для толкования любой из статей настоящей Декларации». В последнее время давление со стороны исламских сил в светских странах Европы усиливается. Среди ультимативных требований исламистов центральным стало подчинение европейских мусульман не местному законодательству, а исключительно предписаниям шариата.

Определённые сложности в отношениях исламского мира с иными культурами вызывает слабая заинтересованность мусульман в познании иных культур. Это во многом приводит к непониманию мусульманами ряда культурных феноменов в неисламских странах. Например, ошибочно утверждение мусульман о том, что православие навязывает монашество. Православная Церковь благословляет брак, однако для людей, в душе которых есть призвание к монашеству, или для людей, переживших разочарование, несчастье, не надеющихся на счастье в семейной жизни, как один из вариантов жизненного пути, существуют монастыри, благодаря которым они могут духовно спастись. Порицание же брака, искусственное уклонение от него рассматривается как серьёзный грех, ибо святость и величие целомудренного состояния души и тела раскрываются в величии и святости брака. Конечно, в исламе нет монастырей, но следует подчеркнуть то немаловажное обстоятельство, что если в исламской среде тяжко согрешившую женщину убивают, то в православии признаётся её право на покаяние и отвергается мысль об её убийстве, ибо не должно пускать человека на Суд Божий в порочном облике. Незнание иных религий, традиций во многом обусловлено невысоким уровнем грамотности и образованности населения многих исламских стран. Так, в арабских странах ежегодно переводится в среднем 330 иностранных книг, что в 5 раз меньше, чем, например, в одной Греции. Более того, в исламских странах за распространение Библии человека штрафуют и депортируют из страны, поэтому, если в светских странах одинаково легко можно приобрести и Библию, и Коран, то гражданам исламских стран найти Библию крайне сложно и опасно. Обычно информация о Библии до рядовых мусульман доходит через мулл в сильно искажённом виде.

Низкий уровень грамотности населения большинства исламских стран не даёт достаточных оснований для эффективного развития науки и промышленных технологий. Обычно наиболее богатые арабские страны, например Саудовская Аравия, предпочитают закупать уже готовую технику, произведённую в странах высокой интеллектуальной культуры и развитой промышленности.

Тем не менее в исламе очень бережно относятся к таким человекообразующим качествам, как целомудрие, стыдливость. Всякое занятие, не совместимое с природой человека (проституция, стриптиз, производство порножурналов, наркотиков, спиртного), как правило, карается смертной казнью, причём часто в жестокой форме. Например, в современном Иране за преступления против целомудрия могут приговорить к лапидации (побиванию камнями), за мужеложество – к сожжению (последнее на практике не используется, так как за половые извращения в Иране, Саудовской Аравии, Судане обычно казнят через повешение). С точки зрения светского права, такое жёсткое наказание за аморальное поведение недопустимо, более того, эти наказания явно дисгармонируют с нормами поведения в некоторых европейских странах, например в Голландии и Германии, где отдельные социальные негативные явления, способствующие

вырождению человеческой природы, санкционируются государством. Вырождение нравственных и моральных качеств людей в странах Западной Европы предрасполагает мусульман к презрительному отношению к населению этих стран, и это обстоятельство даёт повод к тому, чтобы называть европейцев «кафирами» – неверными, причём на основе как коранических, так и библейских норм.

Многие трудности во взаимоотношениях с исламским миром спровоцированы европейским сообществом. Так, карикатуры на пророка Мухаммада, действительно, являются недопустимым явлением, свидетельством того, что в Европе произошёл надлом собственной культуры, ибо общество, живущее в своей культуре, всегда будет с уважением относиться к иным культурам. В исламе человек вообще не может изображать того, что и кого сотворил Бог, тем более пророка в карикатурной форме. Здесь всегда надо помнить о том, что человек, имеющий свои святыни, никогда не унижит святыни человека другой культуры; отсутствие же святого — это явный признак деградации, показатель того, что в обществе утрачено духовное видение порога дозволенного, границы допустимого, перейдя которую человек утрачивает свою природу. В России издание в СМИ карикатур на пророка Мухаммада, огульное публичное унижение норм чужой религии по закону предусматривает привлечение виновного к уголовной ответственности.

Не последнюю роль в распространении ислама играет высокий уровень рождаемости в мусульманских семьях. Например, в Иране, где явно преобладают моногамные браки, население в 1972 году составляло чуть больше 30 000 000 человек, в 1988 году – 52 000 000 человек, в 1993 году – 60 768 000 человек, в 2002 году – 66 129 000, а в 2007 году – 70 000 000 человек. К 2030 году эта цифра, предположительно, превысит 80 % населения страны. Сейчас в Иране более трети населения не достигло 30 лет. Такое положение дел закономерно, ибо для достижения высокого демографического роста в стране нет ничего лучшего, чем жизнь в целомудрии. Кстати, не следует думать, что в Иране процветает безграмотность. На 2007 год 79 % населения умеют читать и писать; в университетах страны обучается много студентов, среди которых значительная часть представлена девушками. В городах средний возраст вступления девушки в брак составляет 26-28 лет. Примечательно то, что в Иране очень развита медицина. Так что Иран – это весьма развитая, перспективная страна с очень сильной культурой и демократической формой правления. Президент Ирана выбирается голосованием народа. Однако надо отметить, что в этой стране практикуется смертная казнь и имеет место очень строгий государственный контроль поведения граждан в общественных местах. За последнее десятилетие правительство Ирана предприняло ряд шагов по ужесточению контроля над политическими суждениями и частной жизнью граждан.

Особую роль в распространении ислама играют семейные традиции, предписывающие соблюдать чистоту брака. Часто на этом фоне во многих странах ислама массово практикуется женское обрезание – крайне жестокий,

античеловеческий обычай, наносящий тяжкую физическую и психическую травму девочкам (в Судане, в землях Сомали 90-98 %, в Египте 70 %... девочек проходят через этот варварский ритуал). Разумеется, во всех религиях предписывается соблюдать чистоту брака, однако методы этого соблюдения могут быть разные, в том числе и крайне жестокие. Девочек в исламском мире, как правило, отдают замуж без их согласие в раннем возрасте (например, в Омане – в 10-12 лет). Согласно исламскому праву, женитьба на падшей женщине также рассматривается как тяжкий грех (Коран, 24 : 3; 24 : 26). Брак мусульманки с немусульманином недопустим и классифицируется как вероотступничество. Это, хотя и противоречит нормам международного права, но способствует распространению ислама. Мусульманин же может брать в жёны иудейку или христианку, но обязуется воспитывать детей от них в традициях ислама. Неудивительно то, что исламский мир отличается высокой жизнеспособностью, и, по оценкам ряда экспертов, Европа, несмотря на явные отличия светского права от шариата, к концу XXI века может стать исламской.

Во многих других исламских странах, прежде всего суннитского толка, прирост населения, как правило, выше, чем в Иране, но при этом наблюдается крайне низкий уровень грамотности их населения и слабая правозащищённость женщин. Так, в последнее десятилетие в Пакистане участились случаи обливания девушек серной кислотой. Поводом для такой расправы может быть, например, отказ девушки пойти вместе в кино.

Сейчас многие восточные, североафриканские, азиатские государства по своему правовому устройству являются исламскими. Среди них можно назвать такие, как Египет, Мавритания, Судан, Иран, Саудовская Аравия, ОАЭ, Йемен, Оман, Пакистан, Малайзия, Индонезия.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

1. Коран.
2. Белокреницкий В. Пакистан: испытание на прочность / В. Белокреницкий, В. Москаленко // *Мировая экономика и международные отношения*. – 2008. – № 6.
3. Беляев Е.А. Арабы, ислам и Арабский халифат в раннее средневековье / Е.А. Беляев. – М., 1966.
4. Большаков О. Г. История халифата. Ислам в Аравии 570–633 гг. / О. Г. Большаков – М.: Издательская фирма «Восточная литература» РАН, 1989.
5. Гилкрист Джон. Пророк Мухаммад – пророк ислама – Режим доступа: <http://www.answering-islam.org/russian/authors/gilchrist/muhammad.html>
6. Грюнебаум Г. Э. Классический ислам. Очерки истории / Г. Э. Грюнебаум. – М., 1986.
7. Добаев И. Исламизация Европы: миф или реальная угроза? / И. Добаев // *Мировая экономика и международные отношения*. – 2008. – № 4.

8. Еремеев Д.Е. Ислам: образ жизни и стиль мышления / Д.Е. Еремеев. – М., 1990.
9. Зину М.Д. Столпы ислама и веры / М.Д. Зину. – М.: Сантлада, 1992.
10. Ислам и исламская революция в Дагестане. – М.: Издательская фирма «Восточная литература» РАН, 2001.
11. Рахман. Краткая история ислама / Рахман. – М.: УММА, 2002.
12. Ворончанина Н.И. Ислам в общественно-политической жизни Туниса / Н.И. Ворончанина. – М.: Наука, 1986.
13. Малышева Д.Б. Религия и общественно-политическое развитие арабских и африканских стран, 70-80-е годы / Д.Б. Малышева. – М.: Наука, 1986.
14. Микаелян Н.Р. Общественно-политические движения и религиозная традиция в Индии и Пакистане (50-е – нач. 80-х гг.) / Н.Р. Микаелян. – М.: Наука, 1989.
15. Аль Аскалани, Ибн Хаджар. Бугул аль-марам. Достижение цели в уяснении священных текстов, на которые опирается мусульманское право / Аль Аскалани, Ибн Хаджар. – М.: Умма, 2007.
16. Масуд Стивен. К свету. Молодой мусульманин в поисках истины / Стивен Масуд. – СПб, 1999.
17. Носенко В. Западная Европа и исламизм: противостояние усиливается / В. Носенко // Мировая экономика и международные отношения. – 2008. – № 2.
18. Димченко А. Королевская власть в Иордании и исламская оппозиция / А. Димченко // Мировая экономика и международные отношения. – 2007. – № 10.
19. Исламский мир: отстающее развитие и мусульманский радикализм // Мировая экономика и международные отношения. – 2008. – № 1.
20. Павлова В. Старый свет в тени Полумесяца / В. Павлова // Мировая экономика и международные отношения. – 2008. – № 6.
21. Примак Т.К. Договор в мусульманской политико-правовой системе / Т.К. Примак, С.А. Старостина // Государство и право. – 2008. – № 9.
22. Поленина С. В. Проблема национально-культурной идентичности в свете взаимодействия правовых систем современности / С. В. Поленина // Государство и право. – Январь – 2008.
23. Силантьев Р. А. Политическая культура исламского сообщества России в новейший период / Р. А. Силантьев // Вопросы культурологии. – 2008. – № 8.
24. Сукдео Розмари. Тайны за паранджой. Ислам, женщины и Запад / Сукдео Розмари. – СПб: Варнава, 2005.
25. Шейх Юсуф Кардави. Дозволенное и запретное в исламе / Шейх Юсуф Кардави. – М.: Умма, 2007.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ПОВТОРЕНИЯ:

1. Какие принципы ислама являются основными?
2. Из каких частей состоит Коран?

3. Чем фикх отличается от шариата?
4. Почему, согласно исламскому праву, блуд рассматривается как гораздо более тяжкое преступление, нежели умышленное убийство?
5. В чём заключается связь исламского права с исламом как религией?
6. В чём вы видите основные причины конфликта между мусульманами и иудеями?
7. В чём вы видите причины победы арабов-мусульман над более многочисленными войсками Сасанидского Ирана?
8. Почему ислам (и православие) особое внимание уделяют целомудренному состоянию человека и столь бережно относятся к девству?
9. Какими вы видите возможные пути развития культуры ислама, если бы Мухаммад смог бы молиться, обратившись лицом к Иерусалиму?
10. Почему, по вашему мнению, шииты в судебной практике не прибегают к киясу?
11. Почему, по вашему мнению, в Иране утвердился ислам шиитского толка?
12. Как мусульмане и православные люди могут обосновать закон индонезийского Уголовного кодекса, согласно которому за поцелуи в общественных местах предполагается штраф и длительное тюремное заключение?
13. В чём вы видите причины принятия ислама персами?
14. Как зороастризм мог повлиять на развитие исламской мысли?
15. В чём вы видите отличительные особенности суфизма?
16. Почему в исламских странах высокий демографический рост?
17. В чём вы видите отличительные особенности политического устройства Ирана?

Тесты

1. В КАКОМ ГОДУ МУХАММАД НАЧАЛ ПРОПОВЕДОВАТЬ ИСЛАМ?
 - а) В 570 г.
 - б) В 622 г.
 - в) В 610 г.
 - г) В 634 г.
 - д) В 655 г.

2. В КАКОМ ГОДУ МУХАММАД БЕЖАЛ ИЗ МЕККИ В ЯСРИБ?
 - а) В 570 г.
 - б) В 622 г.
 - в) В 610 г.
 - г) В 634 г.
 - д) В 655 г.

3. КАКОЕ СОБЫТИЕ СТАЛО ОТПРАВНОЙ ТОЧКОЙ В ИСЛАМСКОМ ЛЕТОИСЧИСЛЕНИИ?
 - а) Рождение Мухаммада
 - б) Смерть сына Мухаммада
 - в) Смерть Мухаммада
 - г) Бегство Мухаммада из Мекки в Ясриб
 - д) Начало проповеднической деятельности Мухаммада

4. КАК НАЗЫВАЮТСЯ ЗДАНИЯ, В КОТОРЫХ МУСУЛЬМАНЕ СОБИРАЮТСЯ НА ОБЩУЮ МОЛИТВУ?
 - а) Храм
 - б) Собор
 - в) Синагога
 - г) Зиккурат
 - д) Мечеть

5. КАКИМ ПОНЯТИЕМ МУСУЛЬМАНЕ ОБОЗНАЧАЮТ ПЯТИРАЗОВУЮ МОЛИТВУ?
- а) Закят
 - б) Хадж
 - в) Намаз (саят)
 - г) Саум (ураза, рузе)
 - д) Шахад
6. КАКОЙ ИЗ СТОЛПОВ ИСЛАМА ПРОПИСАН В 1-ОЙ «ОТКРЫВАЮЩЕЙ» СУРЕ И СЧИТАЕТСЯ НАИБОЛЕЕ ВАЖНЫМ?
- а) Закят
 - б) Хадж
 - в) Намаз (саят)
 - г) Саум (ураза, рузе)
 - д) Шахад
7. ИЗ СКОЛЬКИХ АЯТОВ СОСТОИТ 1-АЯ «ОТКРЫВАЮЩАЯ» СУРА?
- а) 4
 - б) 45
 - в) 7
 - г) 12
 - д) 22
8. СКОЛЬКО СУР ВКЛЮЧАЕТ В СЕБЯ КОРАН?
- а) 114
 - б) 70
 - в) 78
 - г) 245
 - д) 218
9. МУСУЛЬМАНСКОЕ ПРАВОВЕДЕНИЕ И СОБСТВЕННО МУСУЛЬМАНСКОЕ ПРАВО НАЗЫВАЕТСЯ...
- а) Саум
 - б) Джихад
 - в) Фикх
 - г) Шахад
 - д) Закят
10. КАК НАЗЫВАЮТСЯ МЕСТНЫЕ ЗАКОНЫ, ФУНКЦИОНИРУЮЩИЕ В ИСЛАМСКИХ СТРАНАХ?
- а) Шариат
 - б) Укубат
 - в) Фикх
 - г) Адат
 - д) Кияс

11. КАКАЯ ИЗ ДАННЫХ СТРАН ЯВЛЯЕТСЯ СВЕТСКОЙ, А НЕ ИСЛАМСКОЙ?
- а) Турция
 - б) Саудовская Аравия
 - в) Пакистан
 - г) Тунис
 - д) Иран
12. КАКОМУ НАПРАВЛЕНИЮ В ИСЛАМЕ СООТВЕТСТВУЮТ ИДЕИ ИБН АЛ АРАБИ?
- а) Шиизму
 - б) Суннизму
 - в) Суфизму
 - г) Направлению хариджитов
 - д) Направлению мурджиитов
13. КАКАЯ ИЗ ДАННЫХ ИСЛАМСКИХ СТРАН ОБЛАДАЕТ ЯДЕРНЫМ ОРУЖИЕМ?
- а) Катар
 - б) Оман
 - в) Пакистан
 - г) Тунис
 - д) Египет
14. В КАКОЙ ИЗ ДАННЫХ ИСЛАМСКИХ СТРАН РАСПРОСТРАНЁН ИСЛАМ ШИИТСКОГО ТОЛКА?
- а) Оман
 - б) Саудовская Аравия
 - в) Пакистан
 - г) Тунис
 - д) Иран
15. В КАКОЙ ИЗ ДАННЫХ ИСЛАМСКИХ СТРАН ДО VII ВЕКА ПРЕОБЛАДАЛ ЗОРОАСТРИЗМ?
- а) Турция
 - б) Саудовская Аравия
 - в) Пакистан
 - г) Тунис
 - д) Иран

16. В КАКОЙ ИЗ ДАННЫХ ИСЛАМСКИХ СТРАН НАХОДИТСЯ МЕККА?
- а) Бахрейн
 - б) Саудовская Аравия
 - в) Пакистан
 - г) Тунис
 - д) Иран
17. КАК МУСУЛЬМАНЕ НАЗЫВАЮТ ВОЙНУ С НЕВЕРНЫМИ ВО ИМЯ ИСЛАМА?
- а) Намаз
 - б) Хиджра
 - в) Газават
 - г) Саум
 - д) Шариат
18. МУСУЛЬМАНСКИЙ СУД НАЗЫВАЕТСЯ...
- а) Саум
 - б) Намаз
 - в) Адат
 - г) Шариат
 - д) Джихад
19. ПОБИВАНИЕ КАМНЯМИ В ИСЛАМСКОМ ЗАКОНОДАТЕЛЬСТВЕ НАЗЫВАЕТСЯ...
- а) Фикх
 - б) Шариат
 - в) Адат
 - г) Девиация
 - д) Лапидация
20. КАКОЙ ИЗ ДАННЫХ РЕГИОНОВ РОССИИ НАСЕЛЁН ПРЕИМУЩЕСТВЕННО МУСУЛЬМАНАМИ?
- а) Мордовия
 - б) Уссурийский край
 - в) Коми
 - г) Дагестан
 - д) Мурманская область

Ключи к тесту

1 – в	2 – б	3 – г	4 – д	5 – в	6 – д	7 – в	8 – а	9 – в	10 – г
11 – а	12 – в	13 – в	14 – д	15 – д	16 – б	17 – в	18 – г	19 – д	20 – г

Статья издана: Панищев А.Л. Культура ислама (дидактические материалы по курсу «Религиоведение») / А.Л. Панищев // Вопросы культурологии. – 2014. – № 11 (64-78 С.) -12 (78-87 С.). 2,1 п.л.

Также см.: Панищев А.Л. Религиоведение: учебное пособие. – Курск: ООО Мечта, 2010. – 316 с. 500 экз. 18,4 п.л.